

淨土印心法要

王壤陆上师 著

《净土印心法要》

王骧陆上师 著

心密之家 2022 年 3 月修订



| 以禅为体 以密为用 以净土为归 |

前言

2021年8月中旬青岛许乐乐师兄在某旧书网偶然搜到二祖 骧陆上师所著《净土印心法要》一书。因 骧陆上师曾在《入佛明宗答问》中提及过此书：“问：净土宗之法意如何？答：净土修法，已于《净土印心法要》一书详言之矣，兹不再述，所欲补言者如下……”，因此经确认，心密师兄将此书拍下并整理成文。今得和广大学人见面，实我心密弟子之幸、广大学人之幸。

借此感谢许师兄及几位参与整理的师兄，愿闻者乐受，受而能行，方不负祖师劬劳一场。愿有缘见闻者，悉能广宣流布，同入弥陀愿海。

（注：由于是新进补录，仅供疑者参考，特此备注。）

心密弟子

2021年8月21日

目录

一、了义分	1
二、恭敬分	8
三、妙观分	9
四、净行分	10
五、持念分	11
六、起用分	15

一、了义分

净土者，一切佛子究竟修证之果地也。修行不证净土，不名成就，是以西方属成就门。而一切法不问其为禅定、为密乘、为法相、为戒律、为持名，皆修净业之前方便，所用以证净土者也。功行成就时，诸法皆无所用之矣。故净土二字，乃果地圆成之德号，非属于法，不可单树一门而与他宗分胜劣，亦非西方为净而他方为秽者也。因法法皆归净土，非净土另有一法，亦非必以此法可以入净而他法不能也。当初立宗者，原开一时之权宜方便，乃启后来胜劣之见，甚至误以他宗为不净，互相水火者，此岂祖师之始愿，亦岂净土之本旨哉。

净者，究竟清净也；土者，本心地也。以西方国土众生者，皆具心地清净之至德，我必同具此清净心，方可与诸上善人俱会一处，善根福德因缘三者，必一切具足，乃得相应。今偏执一门为胜，谓法有高下，非净土矣；疾视他宗为魔为怪，其心已先入魔怪，非净土矣；纵无此二病，而贪得净土法门之有佛接引，仍本贪便利与依赖之劣性，亦非净土矣。如此颠倒，

则又善根福德之谓何？虽有因缘，已自生障，此知见不正之自误，非成就也。

上中下三根人，本同具净土德性，惜不同其愿力，有体无用，是以有彼非众生，非不众生之叹。惟以因缘之不同，证入亦随之而有异，佛设此法门，使初学人，可于因地下种，与西方先结胜缘；中根人则以先有夙因，可籍此证入，为往生之缘助；上根人则果地将次圆成，一经接引，便得成就，故曰三根普被。又九品者，非往生后始分九品也，乃未生前已具有无数品耳，岂得谓人人皆可此生成就？！今言往生若是之易者，初意原为方便接引，不知众生劣性，发心不痛切者，虽更有方便法，彼终不肯精进，反因说之过易而轻法，弊害滋多——如以为太易而不痛切，一也；以为佛可接引，而临终仍颠倒，不自反责，乃咎于法，疑法谤佛，堕入地狱，二也；真用功人，因久修而仍无把握，转生疑退，三也；银台不去，必俟金台，因此贪求，魔即乘便，四也；经云是为甚难而反说甚易，苦行人必生疑怖，五也。有一于此，已足障其信心，况多乎哉！故立言不可不慎，若欲善巧引之，则先使其怖苦、痛切发心可耳，又何必偏执此理以为定论耶！

欲修净土，必先使其人正信。云何正信——不独信西方为净土，乃信十方皆有佛土，弥陀经已言之，一也；不独信净土为彼土，乃兼指我自性之净土。而西方净土者，亦诸上善人自性清静之所建立，同一平等本际，理事双融，同得成佛，二也；信佛土无定义，娑婆

地狱，分别之则有秽净，佛视之则无一而非净土。众生自起幻心不净而作业，若以慧力转之，当下即是净土，三也；佛无来去，在在处处皆有弥陀，行者自障其心而不见，四也。明此义者，乃曰正信。此即难信之法，余前著《弥陀心要》已论之矣。净土法门，目的在先净其意，故必修至一心不乱，夫一心不乱者，觉后证得之果也，持名念佛者，证前修行之方法也。佛者觉也，念佛者，念念在觉也。心若有所贪嗔时，一念觉，则顿转为净矣。此是无上圆顿法门，故一句弥陀，顿超八十亿劫生死重罪。惟转觉固快，转迷亦易，众生只是一念，不是念念，以一念佛，即又回念贪嗔也。必念念在佛，则打成一片，贪嗔无由而起矣，久久成熟，斯名成就。又众生只是念念而非一念，何也？因众生念念于人事情见，非贪即嗔，非嗔即痴，三业恶因之所招感，念念不断，则娑婆因缘，永无脱离之望矣。必如修证人之一念净信，永不退转，虽习气常来，而常觉照勿失，力气充足，不致动摇，故曰一心不乱，方可与佛相应也。

一心不乱者，修至自性净土之极则也。但必如何而可如此乎？则法门无量，总不外乎正副二途。正者曰观心，即反问自己，于一切所行处，痛切警觉，是曰修行，言修于行也；副者曰取法，即借法以为缘助，借以净心，至心净则无所用之，然法门因缘，各各不同，必以当机为尚，有持佛号者，有入禅定者，有说理以破幻相者，

有起三观者，有以所逆之人事用以反省者，此皆念佛法也。乃至读经礼佛焚香供养……修一切善法，亦皆念佛也。以念念合乎佛心净意，念念勿失觉照而已。弥陀经之执持名号者，乃念佛法门中之一法，非定法也。若有定法者，非佛法也。念佛不难，惟老实难，近世以老实作“本份”解，其义未尽。盖老者不动，实者不假，使此心常常如是之湛寂，一切外境、意念……诸相前来，不被流转而去。若一日若七日，无一日不如是，打成一片，则平日做到一心不乱，临终自然心不颠倒矣。念佛不难，除习气难。若不除习气，又安能证入觉地，念念在觉乎？！我为此论，明知闻者必以除习气为苦，反视念佛为畏途，或斥为魔说矣。而不知真修行者，必不河汉斯言，定转其昔日之依赖心、与贪省事之习气，一反其所行。于入世法，必趋于忠国家、孝父母、友昆弟、和夫妇、信朋友，克尽人道以为念佛；于出世法，必趋于兴大悲、度众生、明心地、达本性、空外境、扫积习，归证净土以为念佛。盖世有出世入世，心无彼此来去也。不念恶，即念佛；不念觉，即念迷。此指心行，非关口颂。今又误以持佛号即名念佛，遂失其宗旨，而流为唱佛。更以贪多为胜，演成气膈胸痛诸病，人每生厌而疑退，久不相应，此即因地不正之误，可叹也。

佛度众生，在使众生自度，自度其众生而已，此众生者，烦恼

之通称也。烦恼为果，偏执为因；而偏执之果，不觉又其因也。然则宗旨所在，第一在明心，心明则破执，佛不自认四十九年有所说法，並云若谓如来有所说法，即为谤佛。恐人死执于法而不知变化，反受其病也。故知佛说一切法，皆为一时因应之权宜，非永不变通之定法，是故有法终非究竟，无为岂即涅槃！了此义者，方得与净土相应耳。

弥陀经意之深远，实不可思议。一说人胜，在此会中，皆是大阿罗汉，及一切菩萨。在极乐国，则皆阿鞞跋致，与一生补处之诸上善人；二说地胜，则七宝庄严，异于世宝；三说境胜，则微风吹动，尽是法音宣流；四说体胜，则光明无量，照十方国，无所障碍，寿命无量，异于世寿，并恶道之名，亦不可得；五说用胜，则以妙华供养十方诸佛，只饭食经行，总之无有众苦，但受诸乐，故名极乐。极乐无相，此正显金刚般若之体，而无我人之四相四见，无往生心，通达无我法等，正显阿弥陀妙用，皆归证至净土为止。弥陀经根本重在自修，以应当发愿为最初下手处，以执持名号为往生之缘助，以一心不乱为最后之心印。佛无来去，心若不与相印，佛虽在目前，不相接也。印者何？我此湛寂之清净土耳。执持者，以弥陀圣号，念念持而勿失，如子忆母也。初学人，不得不以“应当”二字勉之，曰应当发愿云云。但子之于母，无应当不应当之别，应

曰当然。言当然如是，不必对弥陀如是，即对十方一切诸佛，亦皆当然如是，此所谓一念生净信者矣。

弥陀经之味，如尝甘泉，能于白水知味，辨其为泉为水，此真知味者也。若但知西方世界之七宝庄严，而不识功德庄严，或但明功德而未了成就之义，则有十万亿佛土之遥。六祖所云，为对治偏执人说，西方人有罪，非经意也。但若决定西方人无罪，亦殊不必，以有带业往生者在耳。盖业即是罪，以未究竟故。惟西方无恶道之名，何况其实。然初往生者，业力未净，惟具有罪恶种子，只无因缘以成其罪恶，非绝对无罪也。是以往生西方后，仍得加行修持耳。

带业往生者，非言有罪恶者可以往生也。言习气尚在，作恶之种子未净，而往生之因缘已熟，往生已，常与诸上善人相处，自然花开见佛，此佛即指自性净土。华者，自己之智慧心华，极言其彻悟本性也，倘此佛仍指弥陀，则往生时接引之佛已先见之矣，更何待华开时耶！

弥陀经若已生若今生若当生等句，此言心向往之，不必定在死后往生也。乃生前思慕之诚，即是往生！以心不来去，非不来去，随愿而往，无生前与死后之别也。

五浊恶世，根本由见浊而起，惟见则不必定浊，曰佛知见。浊则决不离见，故曰见浊。见浊不净，不名净土。

密宗念佛法，略有四义。一者浅略，言弥陀者，法藏比丘于世自在王佛前，发四十八愿，成就今之极乐世界是也；二者深秘，言弥陀者，义即无量寿、无量光是也；三者秘中秘，言弥陀者，即是毗卢，故一门普门不异也；四者秘中深秘，言弥陀者，即一切众生同具之本德，众生以未证得毗卢体性故，不能起阿弥陀妙观，盖“阿”为法身，表本不生灭；“弥”为报身，表我大自在；“陀”为化身，表如如不动。彼佛之所以号阿弥陀者，以有此至德而尊之也，一切众生，皆同具此净土，何可自暴弃而甘居于劣小耶。

以上总说净土之义竟，使行者先自明了。然则修证之法又当如下述：净土一门，近世学者最多，以利便而稳妥故，遂合娑婆众生贪便利省事之心，不觉从学者多矣。余常细察其故，一因信念未全，自视太劣；二因其省事，心不痛切；三因修法太乱，见效甚迟；四因见效迟则或乏味，偏于人情用事，不是痛切真修；五因未明净土之正业与副业，颠倒用事，致妄心不能降伏，因此念佛与做人，截为两事，不能起用；六因修净土者，类多中途入门，因地尚未澈了，人云亦云，先入为之主矣，如立门户谤他宗，实非其本意也。昔有疑谤密宗者，形于辞色，忽有扣以往生咒与大悲咒之因缘，其人愧悟，不敢再谤，即此之类。故修证净土，当以正因为第一。更有三种行持，一者因地法因，由理解入手，如前论各条，使其通体明解，

方不至中途疑退。二者加行缘助，以事修为本，如注重持名方法，兼习禅定，下座后于人事上练习妙用。又取其他法门以为帮助，则修证可以见速，平日不致放逸，无一曝十寒之叹，临终庶有把握，有即生成就之功。三者果地圆成，以印证心田为主。证有互证与自证——互证者，互相考证其得失也；自证者，冷暖自知；外证于事，内契于理，中以印诸心也。惟此三种行持，必由面授，以若干日为一期，合少数徒众，择地安居而修之，必有个实证处。而从前之念佛法，切宜稍事变更之如下：一、不可高声念，如人多可分班轮念，一班念即一班听可也。二、不必全持念珠，可结弥陀心印，则易入定。三、毋庸绕佛而念，因绕佛一法，在禅宗久坐后用以解昏沉者，此则增加散乱，甚无谓也。故合众而念，不如约少数人同念，人愈多，得益愈少耳。

二、恭敬分

一 常念恭敬西方极乐世界阿弥陀佛，观音大势至二圣，及海会圣贤诸众。

一 常念恭敬十方极乐世界阿弥陀佛，及观音势至二圣。

一 常念恭敬十方一切佛菩萨，及一切佛土之庄严。

一 常念恭敬自性极乐世界之阿弥陀佛及二圣。

一 常念恭敬十方世界诸修行者，次第成就 阿弥陀 本德无量庄严。

一 常念恭敬十方世界无量众生，皆得成就未来 阿弥陀 无量庄严。

一 常念恭敬无知造业诸众，及我冤家等类，皆得成就自性阿弥陀平等庄严。我今恭敬回向，平等慈视，即以大悲功德水而饶益之。

三、妙观分

一 观阿弥陀三字，乃一切众生净土之本德，非彼佛一佛之私，观人人皆有此份。

一 观西方净土，乃修净业人无上捷径，有三根普被之妙，即下根人先种善因；中根人由此入门，死后定可往生，此生可望成就；上根人即由是证入无生妙谛；最上根人一闻于耳，信心不逆，当得阿耨菩提是也。

一 观妙用只在自心，凡修净土人，每偏执于事而成死执；禅观者，每偏执于空理而疏于事修；密乘者，每偏于仪轨而依于法事。皆不肯圆会而证入，从来死功夫要活做，活意境要呆参。正修时，

要脚踏实地；不修时，要一齐放下，非有定法，故曰妙用在心。

一 观净土者，我之本土也。我土若净，方可与彼土合道。

四、净行分

一 净行以觉为根本，觉则慎因，慎因则秽行自止。

一 净行以觉为根本，心觉则勿自欺，亦不伪作，不伪作者，是真净行。

一 净行以心平等为根本，平等则慈心勿杀，亦无轻慢后学之病。

一 净行以勿嗔为根本，见人有过，当平等慈视，若有疾恶之行，即非方便，不名净行。

一 净行以谦下为根本，常思己过，谦恭如桥梁，是名净行。

一 净行以圆观为根本，常思佛无大小彼此，亦无胜劣高下之见，观一切众生皆具佛性，今我起贪嗔痴者，是杀自佛；行杀盗淫者，是杀他佛；如是圆观，是名净行。

一 净行以无分别为根本，西方娑婆，庄严皆由自心，秽见由我而起，无分别，是名净行。

一 净行以无念为根本，无念者，言无执着系缚也，心常空净，见境毋惑，境过勿留，得大自在，是名净行。

一 净行以实行为根本，若但口言此菩萨事，非我可行，不立向上志愿而力行之，不名净行。

一 净行以净法为根本，诸法空相，论体原无生灭，论用不废一切，当用时，仍取于法，常念诸法本幻，借以妙用，不舍不取，是名净行。

一 净行以活用为根本，念佛者，用以摄心，摄至心不可得时，摄无可摄，是名净行。

一 净行以无净为根本，无净者，不执取于净也，以立净即立秽，二见对峙，不得名净。如手本来不污染，染属暂有，而心亦如是，本属不有，因境而立幻，至一无可得时，行无所行时，则入净土矣。

五、持念分

净业以念念为本，而念佛法门应分如下：

甲 持名，执持阿弥陀佛圣号而皈依之，曰南无阿弥陀佛，以南无为能皈依之我，以阿弥陀为所皈依之佛，即我与佛，合而为一，

是为持名。以心持于佛号，即不持于人事，一切颠倒烦恼自除，即度一切苦厄。

乙 观想，观阿弥陀佛及诸菩萨之慈悲自在，观西方世界各种庄严，心观于彼，即不观于人事，一切颠倒烦恼，自然化除矣。

丙 慕乐，以思慕彼土之种种极乐而企慕之，心慕于彼，即不慕世间一切不究竟之乐矣。前曰持名，此曰心念，总持此法，不持他法，方名念佛。

丁 怖苦，苦乐本属相因，以慕彼乐，遂怖此苦，怖则急求脱离，往生之念始切。若念佛而求世间福报，是于厕所焚香，香虽普熏，不离于臭，安名曰净。然求财得财、求子得子，是引初机人入佛道，非究竟出世法也。倘真念佛，则念念在觉，断无此劣见也。

戊 修持，其法约有十则

一者 专心此六字真言。

二者 不出声，口微动，取金刚持。

三者 手结弥陀定印。

四者 自视清净与佛不二。

五者 不用念珠，而以時計，以一小时为一座。

六者 不理一切外务，设有念起，亦不摒除，只顾自念，如随放随收，经过数千百次，自然入范而定。

七者 取急进法，以四十八日为一期，每日至多以十座为度。由七座渐加至十座，有时或减为八九座，平均每日二万句，如是四百数十座，可得一百万句，一心于彼，自然证入三昧。

八者 取缓进法，每日修一座，亦可息心养性，有人事者，不必过贫。

九者 发愿求觉，不求余事，以觉则自然不慕世乐而求脱离，则往生之念自切，纵与西土无缘，亦必往生他世界佛土也，否则终在五浊恶世沉沦而已。

十者 修持时细则，此分为初学佛人入门办法，先摄野心，勒此不羁之马，如小儿手执利刃，用糖果以易之，尚不名究竟也。又如小儿手被糖果所粘，更当拭而净之，至净空为止，故述如下：

择一静室，约徒众五六人，克期为四十八日，室内温度不可太高，一切设备，可参用《乙亥讲演录》内心中心修法。

每日只修一座，每座一小时。如打七期内，则每日先修六七座，遂加至十座为止，即十小时。逢天暖时，每早二点半即起身，三点上座，或连二座，每二座即休息一刻或三十分钟，时间可自定之。

结弥陀手印，即两手心朝天，右四指平压左手四指上，两大拇指指尖相对，此又名十方诸佛定印，于上座时，切勿散放手印，此是第一要诀。（身密）

坐时单双趺皆可，如年老腿硬不能趺，则方便交叉两腿而坐，但座后必高于前面，两腿在下，眼宜闭，有时开视钟点，亦无碍。

此一小时内，切勿散放手印，口勿停念，但勿出声，而唇必微动，此名金刚持，最易得定。并无气膈胸痛弊病，且上座时，切勿停咒，此是第二要诀。（口密）

一心贯注于修，意欲空虚，自己当作佛，此是第三要诀。若万念纷起时，觉即回头，顾到念佛，随放随收，随转随空，刹那间前后际断，便是净空之境，此即是佛境。（意密）

三密加持，久久由乱而定，由照而空。上座时，死心塌地，一切不理，身起种种变化，亦勿欢喜，亦勿疑怖生嗔，亦不必作观想，因有手印也。观想为初步摄心者而设，取以万法归一，若用功过切，观想成就时，不知变通，翻成死执，亦可偏执成颠。至身手麻木如无物，心意空寂如无知，乃口中密持勿停，手印结而不散，有时误念他咒者，大似睡着，实则非是，此系定相现前，不必惊怖生疑，又心如散乱时，亦勿恐怖，只是勿理，不久自然自在也。

六、起用分

子 明旨，明起用之旨。所言起用者，起念佛之妙，自得受用也，故知念佛不必定在佛堂矣。

丑 明用，言用于何处也。人何故而念佛，则为断烦恼也，烦恼本不有，因不觉而枉自起惑，惑破则烦恼自断，故于寻常人事中，不可须臾离觉，即不须臾离佛也。此念佛者，乃念念时时清静，一切处皆是，无彼此观，一切自在者，即是佛。

寅 不二，言不二者，明我与佛不二也。佛未修前，与我不二，佛亦因修而成，今成为佛，是名果佛。我今修持于因，自得未来成佛之果，故名因心，论体则不二也，众生亦然。又言不二者，明菩提与烦恼不二也。世人不明成佛之体性，习于分别计议，遂分为二事，不知迷觉同是此物，即在迷时，佛性亦勿失也。又言不二者，观一切语言音声，无非实相，一切处若为有佛，一切处皆念佛也，得时时念佛，打成一片，不持而自念，斯得起用之妙矣。

卯 互敬，我敬佛，佛亦敬我，佛不分别视也。我敬人如佛，人亦敬我如佛，我与人，本来佛性不异，相互尊重，自视若弟子，此真念佛。且不独对佛对人，即对一切众生，乃至对一切物时，莫不如是尊敬。而所言尊敬者，非定欲礼拜皈依也，尊敬其同是佛性，

体自空寂。佛如是，我如是，一切众生皆如是，即无往而非念佛矣。

（由此入手，更复有杀盗淫之念否。）

辰 同化，将一切人事，与佛同化，则于自己之习气，常得觉悟而痛改之矣。久久习惯，即念念不失觉照，此真无上念佛法门也。

巳 大身，证大身者，一切佛土尽入我性海中，无不包罗是也。西方极乐世界者，正我性海中之佛土耳，如是则不能再分彼此来去矣。故往生云者，非身有来去也，乃证入清静，与阿弥陀同具此本德耳。

午 往生，往生者，心之向往也。先以西方为目的地，次化西方为十方，再化西方于自性，再以理合事，以西方又实有佛土，并不因理而废事，汇入无实无虚之圆义，故不往而往，生即不生，以本自无生，亦不妨立往来以坚行愿耳。

未 修证三昧，三昧者，非可于定中见，乃于动中观。云何三昧？言正受也，以一切不受为正受耳，如见境不惑，喜怒不受，即得正定。故三昧又名正定，言心无染著也；至其极，则一心不乱矣。我人于事务情见太熟，于佛道太疏，每日必练习纯熟，把此心常常顾到觉地，每日观照次数，至少十次，所谓观照者，以自问反观入手，例如下：

一 自问假如我最爱之人，设染病或死亡时，我能断爱否？心有所动时，我能镇摄否？能解化其悲思否？又思此事虽属理想，若真有其事临到眼前时，我又如何？倘有所不能者，则非加行精进不可。

二 自问我平日最不易改之习气是什么？设不能满我意时，我之嗔念能勿随之引起否，倘有所不能者，则非加行精进不可。而所谓加行者，即与自己奋斗，务改除其习气，由生而熟，由勉强而自然，此是真净业。

三 自问我平时最恶之一人，我今后对之，能减少其怨毒心否？思我与彼，未生恶感以前，亦曾情好过来，且想念其好处，更思恶感之起因，双方各有不是之处，逐渐做到冤亲平等。

四 自问我最喜爱之物，能永保其常存否乎？设以之布施（此指尚未舍爱之物，非厌弃后之物）能无所动乎？能起慧观以转其痴爱否？

五 自问我所希望之事，若乖我意，或事之垂成而失败，或被强者所夺，我之定力又如何？若强制压下者，转成为病，必化除之，即以智慧解释之。

六 自问世乱如麻，不如意事常八九，凡日夜所希望者，惟曰平安顺利等吉祥事，设有不利之事前来，我能受之否？能以观空解之

否？

七 自问遇有敌对事前来，能退让否？能反省自己之过恶否？纵无过恶，要其敌对心，即是过恶，但关于大局群众利益事，当争不争者，转入消极，亦是过恶，能一体圆通观照而应之否？

八 自问大悲利众之念，有所退失否？于恶念起时，能参其起因否？若于起因时，预作防止，即不失觉照。而防止之法，先以空境为入手，境空则心自空，对外自不起纷争，此即布施。

凡此种种，都属起用之法，反问自己，即属观照妙用。以能观之心，破所观之境，久之成熟，气力充足，了不着意，无一毫之见存于其中，是名能所双忘。不是双亡，亡则落于断灭，忘乃无着之意，自在之境，然亦微细之习也。更进而善习亦空，空不着空，是光常寂，得大自在，是净土印心法。

以上是对治法，言由恶转善，以善习代恶习而已，尚不离乎法。故宜息心常寂寂然，此宜修禅定以为缘助，本来念佛至不持而念，一心不乱，即是禅定，心密密地，了无系染，即是净土。今言习禅定者，亦不离乎法，惟禅定全仗自力，上根人当下直了。《坛经》云：但用此心，直了成佛。初言以心观心，即不离心地法，起诸妙用；直了者，言並此能观之心亦了也，方是见性成佛。中根人可依天台三观法，由空假中会入，言以空破有，以假破妄，会入中道，

作为过渡。及至中道，尚存法在，再进而中道不立，三观齐舍，入于究竟。下根人则不能了无依据，离法更无所资，故必以他法为缘助。

一切法门，不外正副二途，以观心为正业，而以一切法为副。如心无把持，则宜仗佛力，以他法为助。如修密，印与咒，佛力也；持念则是自力。南无阿弥陀佛，本南无阿迷达补达耶之化音，如持之纯熟而快，即化为六字矣。以有手印，故属密法之一。念珠是后来人欲记数而用，反失去身密之用，並误意密，亦不能专，身口意不密，安名瑜珈。因此称唱累年，毫无实益，非法之咎，乃行人所修不相应耳。又种种法门，各有因缘，一时有一时之机，一时有一时之法。若此法当机，则彼法不相应矣。故万无执一法而可永久者，此修净土法门之不可不变更也。行者果欲速得成就，则变通之法有二，一曰持名方法之应变更；二曰他法不可不借用，除舍密法外，无可借资者矣。如修弥陀大法、六字大明法、长寿咒法，乃至心中心密法，皆可取作缘助。及至成就，则一切法皆不可取，並亦不可说，方便之力有如此者，昔李笑渊居士尝告人云，中国佛法衰微，其病不在缺少法门，只缺少真修的人。现在中国的佛法，已修不胜修，一一皆可修证三昧，何必贪多，远涉异地，徒增名相耶，旨哉此言！（李居士现居北平深达禅密法要，当今一大善知识，不可不

亲近之也)

净土既为果地圆成之德号，则修证方法，当随各人之机而施。应以禅定法入净土者，即以禅定法而为教授；应以持名法入净土者，即以持名法而为教授；应以五戒六度等法入净土者，即以五戒等法而为教授。诸法虽有不同，其必精进则一也；其必归于禅定而开般若则一也。般若开，则心自明而性自见，夫而后可以言除习气矣。习气之除灭至如何程度，则净土证入至如何程度；习气何时扫尽，净土何时圆成。若有未净而其愿力足资往生者，则可带业而生西。生西已，再事修证，入于圆净为止。是故娑婆有净行之菩萨，而西方有带业之凡夫，其同为凡圣杂居之地乎！所异者，娑婆有恶道而西方无之，西方多圣人而娑婆亦有之。惟娑婆以烦恼多，下者为恶染，上者为情牵，终至沉沦。佛故指示西方，以一经往生，即无法退转，此世人所以认西方为稳土，而必发往生之愿也。然徒有其愿而无其行，或其所修不合法，则因缘不具足，于五浊恶世中，欲证入阿耨菩提，是为甚难，故曰不可以少善根福德因缘，得生彼国也。由此法门无量，各种缘助，实不可少。今仅赖一持名法，而又散乱不密，不能一门深入，以死守为专一，为不退转，各树门庭，我胜彼劣……此见不净，即属地狱，于净土尚远隔万万里。复不知痛切改悔，一旦腊月三十日到来，所有西方胜境，全为烦恼情欲所

蔽，彼佛接引之力，不敌自己业力之牵，往生难矣！然世人每执往生为易，谓十念亦可往生，余独执以为难者，以弥陀经世尊尚重说若干难字，则又何也？不知难易者，都属分别，非法有难易也，乃众生因缘不同，易者十念尚属费事，一念足矣；难者累劫尚在沉沦，地狱至今不空。是未修者，误于情欲；已修者，又误于法见也，皆自误也。自误而又误人，此又师之咎也，慈悲而缺方便，希果而不正因，成见既立，净土益远。臻其极，亦只人天有漏之果。谓种未来西方胜因则可，谓能即世决定往生则不可也。发心生西者，其慎之哉！

或又问者，经云五逆十恶人，亦可临终念佛往生，而汝独云往生甚难，有违经旨矣。不知往生必待前缘成熟，缘熟则虽五逆十恶人，到此亦即一齐放下矣。正一齐放下时，不得更以五逆十恶名之，否则诸君大可临终再念，此时亦不必勤苦修持也。佛为此语，乃方便鼓励苦行人，言虽从前五逆十恶，只要一觉，顿悟性空，万劫解脱，非言人人有此福缘也。若不解此义，一面念佛、一面作恶，庸有济乎？为此问者，胶执于见，但守经文，不了经义，如是广大圆满遍覆之净土法，误于小心劣见，不亦惜哉。

（终）